

ТЕМА: СОЦИАЛЬНАЯ И КУЛЬТУРНАЯ ЖИЗНЬ МОВАРУННАХРА В IX-XII ВЕКАХ.

*Международная исламская академия Узбекистана
«Исламоведение исламской цивилизации ICESCO»*

магистр кафедры I- курса

Исматуллаев Исламбек Ахмаджонович

e-mail: ismatullaevislombek@gmail.com

tel: [+9989996973079](tel:+9989996973079)

Аннотация. Народы Моваруннахра с древних времен играли важную роль в развитии различных культур. Характерные особенности культур, сформировавшихся в регионе, даже после введения ислама в результате своего влияния на социальные процессы стали важными в подъеме этой религии на уровень знания и просвещения. В частности, VIII-XII века были наиболее плодотворным периодом научной деятельности учёных Моваруннахра. В результате города Моваруннахра стали центрами знаний, а дома учёных стали местами паломничества учёных всего исламского мира. В IX-X веках, во времена правления династии Саманидов (875-999), вступившей на престол после тахиритцев, наука в Моваруннахре продвинулась дальше. Примечательно, что государство, созданное тахиритами и саманитами, хотя и входило в состав Исламского халифата, осуществляло свою деятельность как независимое государство и признавалось защитником границ Исламского халифата.

Интерес к науке был одной из характерных черт нашего народа, появившейся в то время. Поэтому после введения ислама в нашей стране наш народ выпустил великих ученых.

Известный историк Макдиси в своем труде «Ахсанут-такасим»:

«...Моваруннахр — одна из великих земель, где прошли многие великие учёные, земля добра, место знания, столп и великая крепость ислама», — написал он.

Ключевые слова.

Моваруннахр, Хорасан, Саманиды, наука, ислам, Тахириды.

Народы Моваруннахра с древних времен играли важную роль в развитии различных культур. Характерные особенности культур, сформировавшихся в регионе, даже после введения ислама в результате своего влияния на социальные процессы стали важными в подъеме этой религии на уровень знания и просвещения.

В IX-X веках, во времена правления династии Саманидов (875-999), вступившей на престол после тахиритцев, наука в Моваруннахре продвинулась дальше. Примечательно, что государство, созданное тахиритами и саманитами, хотя и входило в состав Исламского халифата, осуществляло свою деятельность как независимое государство и признавалось защитником границ Исламского халифата.

Соманиты создали более мощное государство, чем тахириты. Их власть официально находилась в подчинении губернатора Хорасана. Сомонхудот, глава династии Сомонов, был главой села Сомон Балхского района. Он был другом тогдашнего губернатора Хорасана Абдуллы аль-Кусари, под защитой которого он принял ислам.¹ Позже его сыновья поступили на службу к Мамуну, который в его время был правителем Хорасана, и завоевали его доверие. После того как Мамун стал халифом, он доверился им и позволил им править землями Моваруннахра. По указанию правителя Хорасана халифа Мамуна он назначает Нуха в Самарканд, Ахмада в Фергану, Яхью в Шош, а Ильяса в Герат из числа сыновей Асада, сына Сомонхудота. Но самониты не смогли продолжать свое правление в Герате. Этому помешало завоевание Саффаридами Сиджистана и Герата.

В 205/821 году Тахир ибн Хусейн, объединив весь Хорасан, вновь назначил сыновей Асада наместниками Самарканда, Шоша и Ферганы. После этого соманиты считали Моваруннахр своей землей. После смерти братьев Ахмад ибн Асад стал передавать власть своим сыновьям. После смерти Ноя в 227/845 году, как самый влиятельный человек в семье, сам Ахмад остался в Фергане и назначил своего сына правителем Самарканда. После смерти шошского наместника Яхьи в 242/855 году этот регион также перешел к Ахмеду. У Ахмада девять сыновей, а Шош вверен Якубу ибн Ахмаду. После смерти Ахмада в 251/865 г. правителем Самарканда стал Наср ибн Ахмад, новый лидер саманитов. По словам Наршахи, халиф аль-Васик из Багдада также подтверждает это своим указом. Можно заметить, что саманийские цари, правившие во времена Абу-л-Лайса Самарканди, уделяли внимание науке, и современные течения в исламском мире проявлялись и в землях, которыми они управляли. Одним из таких потоков являются Карматы.² Лидеры этого движения пользовались

¹ Бартольд, В.В. Туркестан в эпоху монгольского нашествия // Сочинение. – Т. I. – М.: Издательство восточной литературы, 1963. – Б. 267. (Бундан кейин Бартольд).

² Қарматийлар шиа мазҳабидаги исмоилийларнинг асосий шаҳобчаларидан бири бўлиб, IX аср охирида Ироқда вужудга келган, Сурия ва Яманда тарқалган. Улар асосан деҳқонлар, кўчманчи бадавийлар ва хунармандлардан ташкил топган. Улар ислом қонун-қоидаларига итоат этмаганлар, уларда масжид бўлмаган, мусулмонлар зиёратгоҳи Каъбага зиёратни бидъат ҳисоблаганлар. 899 йили Баҳрайни босиб олиб, ал-Ахсо (Шарқий Арабистон) да ўз давлатларини тузганлар. Уларнинг раҳнамоси Ҳамдам ибн Ашъаснинг ўғли Абу Тоҳир Сулаймон (914-943) даврида қарматийлар Маккага бостириб қирганлар, минглаб ҳожиларни қатл этиб, Қоратошни иккига бўлиб, Баҳрайнга олиб кетадилар. Бу тош 20 йилдан

поддержкой правивших Египтом Фатимидов. Источники подтверждают, что, несмотря на развитие науки, профессии и общественной жизни в соманском государстве, происходили различные протесты, а с другой стороны, идеи этого движения пытались использовать для завоевания политической власти.

В первой половине X века карматское движение проникло в Среднюю Азию. Движение приобрело своих сторонников прежде всего за счет привлечения к своему делу фермеров и ремесленников и продвижения социальной справедливости и равенства. Недовольные властью люди стараются создать видимость недовольства правлением Саманиса.

Это движение появилось во времена правления Исмаила Сомани, который яростно боролся с этим движением. В 907 году сторонники карматского движения, состоявшие из пастухов и земледельцев, были истреблены войском Самани. Позже Хусейн ибн Али Марвази, наместник Хорасана, выступавший против него во время правления Насра II, возобновил это движение. Хусейн ибн Али возглавляет карматское движение преимущественно в Хорасане. В 919 году он восстал против власти Саманидов, чтобы использовать недовольство населения в своих целях. Ко времени Насра II ибн Ахмада (301/914-331/943) карматское движение вновь возродилось, что было вызвано его собственным принятием карматизма. Также в этот период распространился шиизм, и даже командиры Насра II приняли это движение. В то время Наср II оставался между суннитами и карматизмом, поддерживаемыми халифами Аббасидов. Правители Египта Фатимиды поддержали карматов. Поэтому Насру II пришлось выбирать между двумя сторонами. Он выбирает карматизм, а после того, как заговор против него раскрыт, Наср II сажает на трон своего сына Ноя.

Наср ибн Ахмад умер в 331/943 году. Когда его место занял его сын Нух ибн Наср, между ним и его бабушкой и дедушкой произошел конфликт, и Нух потерпел поражение.

Махмуд Шакир в «Ат-Тарих аль-Ислами» «Государство Саманидов склонялось к исмаилитам. Большинство стран исламского мира заявили о шиизме. Среди них были те, кто погружался глубоко, как хамадани, и те, кто не ходил в гулу, как бувайхи. Также среди них были сторонники основ иудаизма, такие как абиди, и карматы, принадлежавшие к язычеству.³

Большинство исторических источников не освещают склонности саманитов к шиизму и их усилия по продвижению шиизма. Упоминалась лишь склонность Исмаила Сомани к шиизму. Но и он вернулся с этого пути по совету своего брата Насра.

кейингина Маккага тўлов эвазига қайтариллади. (Хуснидинов З.М. Ислом: йўналишлар, мазҳаблар оқимлар. Т.: Мовароуннаҳр 2000. Б. 26-27.).

^{3 3} Махмуд Шокир. Ат-Тарих ал-исломий. 5 жилдли. – Байрут-Дамашк-Аммон, 2000. Ж. 5. Б. 143

В течение 334/945-447/1055 годов Бувайхи заняли руководящие посты в исламском мире. В этот период власть халифата ослабла, и они оказались под контролем Бувайхов. На востоке исламского мира правили многие эмираты, а на западе – эмираты Омейядов и Абиди. Одной из особенностей эпохи Бувайхи было то, что большинство из них были склонны к шиизму. Абиди правили в разное время в Магрибе, затем в Египте и некоторых частях Леванта. Государство Хамадани оккупировало земли Мосила и Леванта, а карматы — Бахрейн, эмираты Ямама, некоторые земли на Аравийском полуострове и Дамаск. Кроме того, Бувайхи правили Ираком, Персией, Реем, Джебельем, Карджем, Ахвазом⁴, а саманиты правили Моваруннахром и Хорасаном. Правления халифов этого периода остались лишь номинально и упоминались лишь в проповедях. Им оказывали честь, время от времени посылая подарки от королей, действующих в исламском мире.⁵

В VIII-X веках шиизм широко распространился в исламском мире, вследствие его идеологических воззрений появились и категории, несовместимые с исламской религией. Хотя они и отклонялись в своих идеях от исламских убеждений, у них были свои сторонники. В этот период шиитское движение раскололось на десятки мелких фракций. Поэтому идеология этого течения служит и оружием для некоторых людей, пытающихся достичь трона. Даже халифы Аббасидов воспользовались шиитской волной, когда пришли к власти, и позже боролись с ней после консолидации своей власти. После этого в центре халифата силы сторонников Али ослабли, а конфликты между шиитами и другими исламскими сектами переросли в научные дебаты и споры.

Период Нуха ибн Насра (943-954) также был беспокойным на землях, находившихся под контролем Саманидов. Здесь широко распространены внутренние конфликты и случаи неповиновения. После его смерти на престол взошел его старший сын Абдумалик. Его время также отмечено борьбой за власть. После его смерти в 961 году на престол взошел его малолетний сын Наср. Однако Саманиды и военачальники заинтересованы в том, чтобы посадить на трон Абу Салиха Мансура, второго сына Нуха. Наср взошел на престол усилиями Альптегина, одного из могущественных полководцев в политическом и военном отношении. Соманиты не хотели, чтобы Альптегин правил через Насра, и назначили другого сына. После смерти Мансура на престол взошел его 13-летний сын Абулкасим Нух ибн Мансур, который правил 22 года и умер 8 июля 997 года.⁶

^{4 4} Махмуд Шокир. Ат-Тарих ал-исломий. – Байрут-Дамашк-Аммон, 2000. Ж. 5. 143.

^{5 5} Ахмедов Б. А. Эпоха Ибн Сины. // Абу Али ибн Сино. – Т.: Фан., 1980.– Б. 6-26.

^{6 6} Ахмедов Б. А. Эпоха Ибн Сины. // Абу Али ибн Сино. – Т.: Фан., 1980.– Б. 6-26.

Говоря о событиях 387/997 года, Ибн Касир упоминает о падении государства Саманидов: «Последний царь Саманидов Абу-л-Касим Нух ибн Мансур ибн Нух ибн Наср ибн Ахмад ибн Исмаил Хорасан, правитель Газны и Моваруннахр умер. Он взошел на престол в возрасте 13 лет и правил 21 год и 9 месяцев. Затем его убили и на трон посадили его брата Абдулмалика. Махмуд ибн Сабуктегин напал на это место и отобрал у них эти земли. Соманиты правили этой землей 160 лет, и в этом году их правление закончилось».⁷

Жизнь и научная деятельность Абу-л-Лайса совпали с эпохой Саманидов, когда развивалась наука. При жизни Моваруннахр не находился под влиянием внешних нападков, но здесь продолжалась религиозно-политическая борьба и нападки идеологических течений. Эти обстоятельства потребовали от ученого изучения Священного Корана и работы над догматическими и юридическими вопросами.

В период, когда жил Абу-л-Лайс, в исследованиях отмечалось развитие астрономии, математики, медицины, а также литературы, истории и религиозных наук из естественных наук в нашей стране.⁸

Интерес к науке был одной из характерных черт нашего народа, появившейся в то время. Поэтому после введения ислама в нашей стране наш народ выпустил великих ученых.

Известный историк Макдиси в своем труде «Ахсанут-такасим»:

«...Моваруннахр — одна из великих земель, где прошли многие великие ученые, земля добра, место знаний, столп и великая крепость ислама», — писал он.⁹

Наша страна в своей истории была страной, где нашли место разные религии. Например: зороастрийская религия существовала с древнейших времен, буддизм появился в I-II веках, маздакизм в IV-VI веках. Все три религии существовали в кушанский период. Но позже зороастризм взял верх над другими религиями. Бартольд заявил, что буддизм был вытеснен из местных территорий, а его храмы захвачены зороастризмом.¹⁰

Перед смертью Умара ибн Хаттаба (23/644) в 22/643 арабо-исламские войска преследовали иранского царя Йездигарда III и пришли к Марву. Затем они остановились в этом городе по приказу Умара бин Хаттаба. Благодаря этому приказу они останутся в этом городе еще на 70 лет после смерти Умара в 23/644 году.

^{7 7} Ибн Касир. Ал-Бидья ван-нихоя. Ж. 11. Б. 345.

⁸ Бартольд. Ж. 1. Б. 294-305., Ахмедов Б. А. Эпоха Ибн Сины // Абу Али ибн Сино. – Т.: Фан., 1980. – Б. 6-26

⁹ Макдисий. Ахсан ат-Тақосим фи маърифат ал-ақолим. Нашрга М.Ж. Де Гоеже тайёрлаган. – Абуд: Брилл, 1967. – Б. 260.

¹⁰ Бартольд. Ж. 1. Б. 474

Позже Коран и хадисы проникли в такие города, как Бухара и Самарканд, став в научном отношении превосходящими город Марв.

Абдулла ибн Мубарак Марвази (118/736-181/797), уроженец Турции, живший в Марве, внес большой вклад в распространение хадисоведения в Моваруннахре. Он разговаривал с Абу Ханифой и учился у него. В Бухаре науку юриспруденции сформировал главным образом Абу Хафс Кабир Ахмад ибн Хафс Бухари (150/768-216/832). Он учился у ученика Абу Ханифы Мухаммада ибн Хасана и достиг высокого уровня в этой науке.¹¹

Ученые, вышедшие из нашей страны в изучаемом X веке, в совершенстве овладели науками, связанными с исламом, и развили их дальше. Многие из их работ в различных областях признаны во всем исламском мире.

Ахмад Амин в своей работе «Зуха аль-Ислам» особо отмечал, что в Моваруннахре в IX-XII веках медресе, школы, мечети и библиотеки всегда были полны учёных, а поездки учёных в центры знаний и научных сотрудничество между ними было на уровне научных институтов периода Аббасидов. Маленьких детей обучали в школах, в мечетях были кружки, преподавали учителя, ученые разных областей собирались и обменивались идеями в научных дебатах, научные поездки ученых были очень эффективны, ученые часто путешествовали из одной страны в другую в поисках знаний.

В научной жизни Самарканда во многих источниках упоминается, что важную роль играли мечети и медресе, а также некоторые дома учёных здесь служили научными центрами.¹²

Востоковед А. Б. Халидов упоминает, что первые медресе были созданы во времена Арабского халифата в Моваруннахре и Хорасане, и предполагает, что первым медресе было медресе «Фарджак» в Бухаре¹³. Это медресе сгорело в 937 году в результате пожара. Также, ссылаясь на исследования Ноджи Маруфа, он приводит информацию о том, что «до основания первого медресе в Багдаде в Нишапуре, Бухаре, Газне и Бушандже было 33 медресе»¹⁴. Бартольд отметил, что буддийские храмы послужили образцом и основой медресе в Моваруннахре. В источниках зафиксированы имена медресе Абу Хафс Кабира в Бухаре и медресе Кусамы в Самарканде, действовавших в X-XI веках.¹⁵

¹¹ Абдуллаев Абдурашид. «Абу Лайс Самаркандийнинг Мовароуннахр тафсирунослигида тутган ўрни». Т.: Тошкент ислом университети, 2013. – Б. 15.

¹² Рахимжонов Д. «Абу Хафс Насафийнинг «Китоб ал-қанд фи маърифат уламо Самарқанд» асари Самарқандда хадис илми тарихи бўйича муҳим манба». Тарих фанлари номзоди. дис. Т.: Тошкент ислом университети, 2003. – Б.166.

¹³ «Куттоб» деб ҳам аталган

¹⁴ Халидов А. Б.. Арабские рукописи и арабская рукописная традиция. – М.: Наука., 1985. – Б. 186

¹⁵ Кураший Абу Мухаммад Абдулқодир ибн Абиловафо Мухаммад ибн Мухаммад Мисрий. Жавохиру-л-музийй фий табақот ал-ханафия. 5 жилдди. Абдулфаттох Мухаммад Хулв тахрири остида – Қоҳира: Ҳижр. 1993. Ж. 3. Б. 49, Б. 318.

Медресе, основанное Низамул-Мульком, министром сельджуков, было построено позднее, в 1064-66 гг.¹⁶

Библиотеки были и в Бухаре в период Саманидов. Всем известны сведения Ибн Сины об этом, когда он лечил Нуха ибн Мансура (976-997) в 17-летнем возрасте: «Однажды я попросил у него разрешения на использование медицинских произведений из дворцовой библиотеки. Он позволил мне. Я вошел в многоквартирный дом. Там стояли сундуки с книгами. В одной комнате были книги по арабскому языку и поэзии, в другой комнате – книги по юриспруденции, и так же в каждой комнате были книги определенной области. Я увидел там список книг древних авторов и попросил дать мне те, которые мне нужны. Я видел там книги, названия которых даже не были известны другим. Я никогда не видел такой библиотеки ни до, ни после. В некоторых таких библиотеках есть информация, что были организованы отдельные классы и проводились занятия.¹⁷

Существовали также библиотеки под названием «Дору-л-илм» — «Дом знаний». «Дом знаний» как самостоятельный кабинет расположен в отдельном здании, где работали и проводили занятия ученые. Отдельно следует отметить, что обычные студенты в этих местах, в основном иностранцы и бедняки, имели не только возможность читать книги, но и обеспечивались бумагами. Даже иностранцам предоставляются койки и материальная поддержка. Согласно источникам, существовало три типа библиотек: фундаментальные, частные библиотеки, дворцовые библиотеки. Такие дома знаний позже привели к строительству медресе.

Как видите, медресе и библиотеки впервые попытались создать в исламских странах и в нашей стране. Поэтому вскоре здесь были видны эффективные результаты, и выступило много ученых. Такие города, как Бухара, Самарканд, Насаф, Шош в Моваруннахре, являются научными и образовательными центрами для людей науки, в этих городах хорошо налажено научное сотрудничество между учеными. В Хорасане Балх был известен как центр знаний. В этот период Балх также находился под контролем Саманидов, поэтому ученые свободно общались друг с другом в городах Моваруннахр и Хорасан.

Известно, что Моваруннахр был центром различных религиозных и светских наук. В частности, здесь немало учёных, работавших в области религиозных наук, а основанные ими научные школы получили славу самых передовых учебных заведений исламского мира. Ученые, работавшие в Моваруннахре, в частности, в Самарканде в IX-X веках, охватили многие

¹⁶ Сагадеев А. Ал-Джувайни. // Ислам: Энциклопедический словарь. – М.: Наука, 1991.–Б. 68.

¹⁷ А. Б. Халидов. Арабские рукописи и арабская рукописная традиция. – М.: Наука., 1985. – Б. 244

области науки. Аллама Абу Мансур Матуриди (ум. 333/944) труды «Китаб ат-Таухид» и «Тавилот ахли-с-сунна» считаются основами науки о речи. Он разработал религиозную философию ислама. Его взгляды на «свободную волю человека» были чрезвычайно ценными и доказали, что убеждения таких течений, как мутазилизм и джабари, в его время были ошибочными. В опровержение мутазилитам Матуриди утверждал, что человек не является творцом, подобным Богу, что он обладает свободой воли в выборе действий, созданных Богом. При этом имам Матуриди опроверг идею джабаритов о том, что «человек не имеет свободы воли в своих действиях, человек обязан совершать свои действия» и привел доказательства из Корана и Сунны о том, что человек обладает свободой воли. воля.

Кроме того, Мухаммад ибн Исмаил Бухари (194/810-256/870), который активно занимался хадисоведением, достиг высочайшего ранга в области хадисоведения благодаря своей работе «Аль-Джом ас-сахих». Это было мотивировано научной средой, такими научными центрами, как Бухара и Самарканд в Моваруннахре.

Тот факт, что наша страна стала центром науки, указывает на глубину истории центров духовности и просветительства в Моваруннахре. Изучая и исследуя ее на разных этапах, она служит открытию новых аспектов истории нашей страны. Также при изучении духовно-просветительских процессов рассматриваемый в нашем исследовании период считается одним из текущих исследований. Потому что часть духовно-просветительского развития соответствует периоду после прихода ислама в нашу страну.

Список использованной литературы:

1. Бартхольд. В.В. Туркестан в эпоху монгольского нашествия // Сочинение. -Т. И. - М.: Издательство восточной литературы, 1963.
2. (Хуснидинов З.М. Ислам: направления, секты и течения. Т.: Мовароуннахр 2000.
3. Махмуд Шакир. Ат-Тарих аль-Ислами. 5 томов. - Бейрут-Дамаск-Амман, 2000 г.
4. Ахмедов Б. А. Эпоха Ибн Сина. // Абу Али ибн Сина. - Т.: Наука, 1980.
5. Аль-Хасан ибн Муса ан-Наубахти. Шиитские секты / Перевод с арабского исследования и комментарии С.М. Прозорова. - Москва, 1973.
6. Ибн Касир. Аль-Бидайя наконец-то.
7. Макдиси. Ахсан аль-Такасим фи марифа аль-акалим. 1967.
8. Абдуллаев Абдурашид. «Роль Абу Лаиса Самарканди в толковании Моваруннахры». Т.: Ташкентский исламский университет, 2013.
9. Ахмед Амин. Зуха-ль-Ислам. 3 тома - Бейрут. Дор аль-Кутуб аль-Араби, 1985 год.

10. Рахимжонов Д. «Труд Абу Хафса Насафи «Китаб аль-канд фи марифат улема Самарканд» является важным источником по истории хадисоведения в Самарканде». Кандидат исторических наук. Т.: Ташкентский исламский университет, 2003.
11. Халидов А. Б.. Арабские рукописи и арабская рукописная традиция. - М.: Наука., 1985.
12. Кураши Абу Мухаммад Абдул Кадир ибн Абиловафа Мухаммад ибн Мухаммад Мисри. Джавахиру-ль-музийя фий табакат аль-ханафия. В 5 томах. Под редакцией Абдульфаттаха Мухаммада Хулва - Каир: Хиджра. 1993.
13. Сагадеев А. Аль-Джувайни. // Ислам: Энциклопедический словарь. - М.: Наука, 1991.